

注：【 】里的内容选自《净土宗教程》

1、写作背景

(2) 《观无量寿经》的写作背景

(两个译本)

《佛说观无量寿佛经》，刘宋昙良耶舍译；
《佛说观无量寿佛经》，刘宋昙摩密多译(已佚)。

(六个注释)

《观无量寿佛经义疏》，隋慧远撰；
《观无量寿佛经义疏》，唐吉藏撰；
《观无量寿佛经疏妙宗钞》，隋智者说，宋知礼述；
《观无量寿佛经四帖疏》，唐善导集记；
《观无量寿佛经义疏》，宋元照述；
《观无量寿佛经直指疏》，清续法集。

(写作背景)

古德对《观经》诸多的诠释，横看成岭侧成峰，对后人理解《观经》，加深各个层面、各个角度的理解。善导大师著《四帖疏》，也是在这个背景当中。就是有些注经家是站在通途教理的立场来解释《观经》，在一些根本理念上，不一定与净土的特别法门的理念相应。所以善导大师就觉得很有必要对这个《观经》站在净土宗本有的立场加以诠释。

(1) 净土根本经典

五经一论为净土宗根本经典。

【净土根本经典的选取，并非一蹴而就，经历一千余年的料简，降至晚近印光大师手中才最后定局，足证历代祖师大德的谨慎重法的态度。--《净土宗教程》】

(五经一论)

- 一、《佛说无量寿经》(曹魏康僧铠译)
- 二、《佛说阿弥陀经》(姚秦鸠摩罗什译)
- 三、《佛说观无量寿佛经》(刘宋昙良耶舍译)
- 四、《华严经·普贤行愿品》(唐般若奉诏译)
- 五、《首楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》(唐般刺密谛译)
- 六、《无量寿经优婆塞舍愿生偈》(世亲菩萨造，元魏菩提留支译)

(1) 隋唐时，《无量寿经》、《阿弥陀经》、《观无量寿佛经》，净土三经常合刻流传，为净土根本经典。

【读诵《阿弥陀经》可入信门，读诵《无量寿经》可入愿门，读诵《观经》可成就三昧门。】

(2) 晚清时，魏承贯居士以《华严·普贤行愿品》，合刊为《净土四经》。

印祖曾云：“《普贤行愿品》为《华严》一经之归宿。华藏世界海，净土无量无边，而必以求生西方为圆满佛果之行，可知念佛求生西方，原自肇起《华严》。”又云：“净土法门得《华严》一经，遂得如大海之横吞万川，如太虚之总摄万象耳。”

(3) 民国年间，印祖确定净宗五经为根本经典

印祖：《大势至菩萨念佛圆通章》，乃净宗最上开示。只此一章，便可与净土四经参而为五。”于1934年最后确定净宗五经为根本经典的格局，以圆成净土法门之一大缘起。

(4) 五经一论为净土根本经典

【《无量寿经优婆塞舍愿生偈》，由世亲菩萨造，简称《往生论》，乃古印度诸多论书中专说净土教的唯一经典。译成流布我国以来，一直受到历代祖师大德的推重，与净宗五经并列而成净宗之要典。】

一、相关的背景知识

一、相关的背景知识

1. 写作背景

(3) (善导大师生平略)

(早年)

【善导大师(公元613—681年)诞生于隋大业九年。善导大师出家后，早年修习《法华经》、《维摩诘经》，后见西方净土变相与《观无量寿佛经》，心生欢喜，羡慕西方极乐世界，每常诵习十六观行，冥心思惟，如法作观，未经数年，已成深妙，便于定中，备观宝阁、瑶池、金座，宛在目前，涕泗交流，举身投地。】

(参访道绰大师)

大师二十九岁，至西河石壁谷玄中寺，见道绰禅师，蒙授《观无量寿佛经》。见净土九品道场，大喜曰：“此真入佛之津要！修余行业，迂僻难成；唯此法门，速超生死。”于是勤笃精苦，昼夜礼诵，如救头然。每入室长跪唱佛，不到力尽，终不休歇。

★ 慧远大师为莲宗初祖，在东晋时庐山东林寺启结白莲社。

(感应慧远大师)

(慧远大师生平略)

(行略)

【远公大师(公元334—416年)，东晋时代人。远公从小资质聪颖，勤思敏学。二十一岁时，听道安法师讲《般若经》，悟彻真谛，感叹地说：“儒道九流学说，皆如糠粃。”于是发心舍俗出家，随从道安法师修行。总摄纲维，以大法为己任，弘护佛法，尊严僧格，道隆德盛，威神莫测。】

(修持)

注重持戒，护持净土法门，密护各宗。

【超越因果轮回的捷径——往生净土。远公净土思想的形成，肇始于其对神识不灭、三世因果、轮回报应之笃信。】

(启建莲社)

【在庐山东林寺结莲社，率众精进念佛，共期西方。由于修行的理论与方法正确，莲社123人，均有往生净土的瑞相。】

(往生)

【远公临终预知时至，将一生三次见佛的事实告知弟子。至期安坐而化，上品往生。享寿八十三岁。】

(宗教体验)

慧远大师的修行是充满着一种非常超越的意向。这种超越性就体现他对于感应道交的宗教体验。“贞感幽奥，霜怀特发”。感应到了一种神妙的境界。

感应例：为民祈雨，启建神运殿，祈祷文殊像，定中见阿弥陀佛

★ 这样的一种精神理念，也会超时空地传达给善导大师，善导大师自己也就有这种感应，他把这种感应具体地体现在著《观经四帖疏》。

(4) 著述《观经四帖疏》

(祈佛加持)

知自己是凡夫，智慧微浅，希望佛菩萨加持。念《阿弥陀经》，一天念三万声佛号。

(感圣指导)

在写玄义分的时候，感得每天夜晚，梦中就有一个僧人跟他指授玄义科文。

(请佛印定)

著完之后，放在佛龛面前，又再祈求佛来印证《四帖疏》。每天念十遍《阿弥陀经》，念三万声佛号，又能感到连续三个晚上的瑞相。

(如何受持)

我们要生奇特之想，恭敬之心，稀有难逢。

一、相关的背景知识

2、《观经四帖疏》的内容 (分为四卷)

第一卷《观经·玄义分》

玄义分是在开始注解《观经》之前，对全经的纲宗要领加以阐释。分为七门料简，十三个问题来展开。这里略谈四个问题。

WT1：(关于往生身份?)

(古德的判位)

当时净影慧远为代表的诸师，对于九品往生的身分都判得很高。上品三人都认为是登地以上的菩萨才能往生；中品三人都认为是要证到初果以上的圣人；下品三人都认为是要始发大乘心的人才能往生。

(善导大师的判释)

- ▶ 善导大师以楷定古今的气概来证明九品往生都是凡夫的事情，跟大小乘圣人没有关系。
- ▶ (具体地说)，上品三人是遇大乘佛法的凡夫，中品三人是遇小乘佛法的凡夫，下品三人是遇恶缘的凡夫。
- ▶ 善导大师非常肯定地说，净土法门是三根普被的，一切众生只要上则尽形寿念佛，下则就终十念佛，都能托阿弥陀佛的愿力往生净土。

WT2： (关于极乐世界是报土还是化土?)

* (关于四土)

一般天台家把土分为四土。凡夫只能到凡圣同居土。断见思惑的可以到方便有余土，断一品无明以上的菩萨可以到实报庄严土，断尽无明的菩萨可以到常寂光土。

(古德判释)

净影诸师认为如果一般凡夫去的就是化土，实报庄严土是大菩萨才能去的地方。

(善导大师的判释)

- ▶ 极乐世界就是报土，同时也含摄四土。阿弥陀佛是报佛。我们去西方极乐世界，就无衰无变了，一生成佛了。
- (四土与报土)：四土是站在业力凡夫的层面，唯心所现四土，站在阿弥陀佛的立场就是一，报土，法性土。
- (一四圆融)：极乐世界的四土，从圆融的层面来说就是一土，报土；从行布的差别性来说，它又有四土。虽然是四土，当下也是一土，虽然是一土，也能广开四土。

WT3：(阐释“女人及根缺，二乘种不生”)

★ 不是解释二乘种性的众生不能往生，乃是站在极乐世界的立场来说，极乐世界没有二乘种性或者二乘心的情况产生。他方世界众生修小乘的戒行，只要具足信愿，也能往生西方极乐世界。

★ (极乐世界无有女人)

WT4：(会通别时意)

(古德的阐释：判为别时意)

当时摄论派(真谛三藏翻译的《摄大乘论》)，认为无论成佛还是往生净土，一定要愿行具足，《观经》讲十声称佛，它是指只有愿没有行，所以不是当生往生，乃是作未来往生之远因，这叫别时意。

(善导大师判释)

善导大师拨正，这是净土的特别法门，是以果地觉作因地心的，你只要十声称念佛名，就是愿行具足的，有愿也有行，全摄佛功德为自功德。所以十声称佛就十愿、十行具足，必得当生往生，不是未来往生之远因。

一、相关的背景知识

2、《观经四帖疏》的内容 (分为四卷)

第二卷《观经·序分义》

一部经有通序，有别序。

通序

就是六种证信。信成就、闻成就、时成就、主成就、处成就、众成就。

就是这部经特别发起的因缘。《观经》的发起的因缘，描述了王舍大城一场宫廷政变。频婆娑罗王、夫人韦提希以及阿阇世王子和提婆达多。还有两位大臣，月光和鸯婆。

别序

(韦提希夫人恳请)：往生西方极乐世界什么方法，“教我思惟，教我正受”。韦提希夫人是《观经》的净土的当机者，她是一个大乘种性，发起了求生净土的心。

(频婆娑罗王是小乘的根机，他只求你给我授戒。在囚禁的地方见到了佛了，向佛顶礼，蒙佛光一加被，当下就得到了三果的圣位，阿那含果，马上就生到了五不还天。

本经的主要内容是定散二善、净业三福与十六妙观。

第三卷《观经·定善义》

《观经》，善导大师分为二门，定善门和散善门。

★定善，是在禅定状态当中有三昧，能起观想的这种修行。

定善，就是前十三观。

(定善)

(1)日观(落日状如悬鼓，破妄心暗宅，知业障深处，修日观送想西方)；(2)水观(次第观水、冰、琉璃，显自性湛然)；(3)地观(观净土地下与地面庄严)；(4)树观(观七宝树林)；(5)宝池观(观七宝池八功德水)；(6)宝楼观(观地面与虚空的宝楼阁)；(7)华座观(观阿弥陀佛的莲华宝座)；(8)像观(观西方三圣坐像)；(9)真身观(观阿弥陀佛的报身)；(10)观音观(观观世音菩萨色相)；(11)势至观(观大势至菩萨色相)；(12)普观(观自己生于极乐世界莲华中)；(13)杂想观(观阿弥陀佛丈六八尺的应化身)；

定善是应韦提希夫人的祈求，教我思惟，教我正受。祈求佛：教我观于清净业处。就是我怎么把西方极乐世界依正庄严给他观想清楚。应这个请求。佛恒顺众生，就顺韦提希夫人的这个观想之请，来说定善十三观。这称为“随他意”说。

★【从修持方法来看，前十二观为上根人开示观想念佛，第十三观为中根人开示观像念佛】

散善义就是三福九品。净业三福是在序分义里面谈的，九品往生章是在最后三观里面说的。

散善三观(即上辈观、中辈观、下辈观)，是释尊为未来世一切罪浊凡夫而开设，又称“随自意”之说。

(散善)

三福九品是应散动的众生的根机，这上契阿弥陀佛度化众生之本怀，下应南阎浮提众生、末法众生的根机。这种契理应机的方法，大畅诸佛度化一切众生之本怀，慈悲之极！

【从修持方法来看，后三观为下根业重恶人开示持名念佛。五逆十恶众生，临终地狱境相现前之时，善友教他称念佛名，即得往生。】

2、《观经四帖疏》的内容 (分为四卷)

第四卷《观经·散善义》

即“三辈散善”，三辈就是指我们能修行的人，散善就是我们所行之法。

(散善之义)

散善，里面要了解两层意思：第一要明白净业三福为往生的正因（净业三福乃是净业修持的基础，是十方三世诸佛的净业正因）；九品作为往生之正行。

(净业三福的内容)

【三福的内容是：一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业，属人天福(世善)；二者受持三归，具足众戒，不犯威仪，属二乘福(戒善)；三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者，属大乘福(行善)。】

净业三福，就包含着五乘佛法：人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘、菩萨乘

(净业三福的内涵与力用)

净业三福的（修习）体现了净土法门“竖与一切法门浑同，横与一切法门迥异”、“圆摄一切法，圆超一切法”的特质。

【此三福具有从浅到深，从低到高的次第。三福中或修持一福，或具足修持三福，回向均可往生。】

(特殊情况)

还有一类人这三种福都不行，叫十恶邪见阐提人，邪知邪见，断信根的人，绝对不能往生。可能侥幸有善根，宿世善根深厚的，临命终时那是闻到净土法门往生者，但这个极少数，万中难得一二

散善三观：(14)上辈观(大乘凡夫上辈三品往生观) (15)中辈观(小乘凡夫中辈三品往生观) (16)下辈观(五逆十恶凡夫下辈三品往生观)

(明九品以为净业正行)

三辈各包含着三品，每一品里面有十一门意思。

★第一门是“总明告命”，就是对当机者告。

★二者辨定其位。就是说是上品上生者还是上品中生者，这叫辨定其位。

★第三就是总举有缘之类。“若有众生，愿生彼国者，发三种心……”，属于这一类经文。

★第四是辨定三心以为正因。《观经·上品上生章》谈的圆发三心：至心、深心、回向发愿心，这三心不仅仅是上品上生往生的条件，乃是九品往生都要具足这个条件，所以它是通九品的。

★第五就是正明简机堪与不堪。就是这个根机他是什么样的根机。

★第六是正明受法不同。就是这一品修行什么样的行法。

★第七正明修业时节延促有异。就是你修这个法修多长时间，一日、七日或者什么时候。

★八者回所修行愿生弥陀佛国，就是要把所修行的功德“回向发愿，愿生彼国”，这是必须要做的一个条件。

★第九就是谈临命终时阿弥陀佛来迎接的情况不同，人数不同，或者往生的迟疾

★第十是经文表达，你往生到西方极乐世界，从莲华里面什么时候能出来，这叫“华开迟疾不同”。

★第十一就是阐明莲华开了之后能得什么利益：或者马上见阿弥陀佛，或者只见到观音势至，或者听到法消了业障，发菩提心，等等。

【经文】佛告阿难及韦提希：上品上生者，若有众生，愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。复有三种众生，当得往生。何等为三？一者慈心不杀，具诸戒行。二者读诵大乘方等经典。三者修行六念。回向发愿，愿生彼国。具此功德，一日乃至七日，即得往生。生彼国时，此人精进勇猛故，阿弥陀佛如来与观世音、大势至，无数化佛，百千比丘声闻大众，无量诸天，七宝宫殿。观世音菩萨执金剛台，与大势至菩萨至行者前。阿弥陀佛放大光明，照行者身，与诸菩萨携手迎接。观世音、大势至与无数菩萨，赞叹行者，劝进其心。行者见已，欢喜踊跃。自见其身，乘金剛台，随从佛后，如弹指顷，往生彼国。生彼国已，见佛色身众相具足，见诸菩萨色相具足，光明宝林，演说妙法。闻已，即悟无生法忍。经须臾间，历事诸佛，遍十方界。于诸佛前，次第受记。还至本国，得无量百千陀罗尼门。是名上品上生者。

★ 第一门 “总明告命”

“佛告阿难及韦提希”

★ 第二门 “辨定其位”

“上品上生者”

这个位次就是“修学大乘上善凡夫人也”

★ 第三门 “总举有缘之类”

“若有众生”

就是指跟净土法门有缘分的众生，什么叫有缘哪？就是你闻阿弥陀佛的四十八大愿，极乐世界的庄严，能产生信心，产生信心你马上落在发愿，愿往生那个地方。

★ 第四门 “辨定三心以为正因”

“发三种心，即便往生”

“何等为三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。”

“至诚心”

参见“至诚心”

“深心”

参见“深心”

“回向发愿心”

参见“回向发愿心”

“具三心者，必生彼国。”

此为体所生发出来的妙用，一切的愿和行就能够成就。

三心“通摄定善之义”。贯穿九品往生散善，都要具足三心。无论是定善十三观，还是散善的九品都要具备这个三心。

★ 第五门 “正明简机堪与不堪”

“复有三种众生，当得往生。”

这里谈上品上生的根机，他奉行什么法，依什么来修行。这从修行方面来说，有三种类别的众生，作三种修行可以往生。

★ 第六门 “正明受法不同”

“一者慈心不杀，具诸戒行”

这是第一类众生。好乐修慈悲心、持戒。

“慈心不杀”

（杀生的恶果）

从杀业来看，不管杀那一类众生，能招感罪业，障碍往生。

（不杀是慈悲）

不杀生戒就等于是修一种大布施，一切众生的生命、安乐就由于我们持不杀生戒而得到了保障。不杀生是慈下行，对一切众生生起了一种慈悲心。一个净业行人一定要对一切有情的生命生起慈悲心。

（念佛人应）戒杀吃素

戒有小乘戒和大乘戒。

“具诸戒行”

从往生的品位来看，上辈往生要受菩萨戒。

（此为净业三福第二福：戒福）。应发大乘心，慈心不杀，具诸戒行。

“二者读诵大乘”

这是第二类众生。读诵大乘经典作为他的修行的科目，侧重在慧。借大乘佛法的熏习，能够熏习成三贤十地、六度万行的智慧。

（此为净业三福第三福的“读诵大乘”）

（必要性）

如果没有对大乘经典的熏习了解，碰到一些见解，你是辨别不出它的邪正是非。

除了对净土五经了解之外，还应当要读诵一些诸如像《楞严经》《法华经》《华严经》《圆觉经》，这一类的大乘经典。

“三者修行六念”

这是第三类众生。

六念

参见“六念”

上品上生

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国” “回向发愿，愿生彼国。” ★前三种行法，或全修，或修行一两种，以此善业回向发愿求生西方极乐世界。

★八者门“正明修业时节延促有异” “具此功德，一日乃至七日，即得往生。” ★上尽一形，尽形寿；下至一日，一时，一念等。回向尽得往生
★一日乃至七日，就是意思就说闻到净土法门，发心修行，就要毕此一生，无有退转，唯以往生净土作为自己的终极目标。

这是描述临命终时西方圣众前来迎接的盛况。有十一。

“生彼国时” 一明标定所归之国

“此人精进勇猛故” 二明重显其行，指出决定精勤者。亦是校量功德强弱。

“阿弥陀如来” 三明弥陀化身自来赴 ★一股谈精进勇猛，都是他生死心切。深信切愿非常坚固。在所有的功德校量当中是最上乘的，所以这是能感之机非常勇猛，非常的真诚。

“与观世音、大势至，无数化佛，百千比丘，声闻大众，无量诸天” 四明观音已下更显无数大众等皆从弥陀来迎行者

“七宝宫殿” 五明宝宫随众

“观世音菩萨执金刚台，与大势至菩萨，至行者前。” 六明重观音势至共执金台至行者前

“阿弥陀佛，放大光明，照行者身。” 七明弥陀放光照行者之身

“与诸菩萨，授手迎接。” 八明佛既舒光照及即与化佛等同时接手

“观世音、大势至，与无数菩萨，赞叹行者，劝进其心。” 九明既接升台观音等同声赞叹行者之心

“行者见已，欢喜踊跃。自见其身，乘金刚台，随从佛后” 十明自见乘台从佛 是神识往生

“如弹指顷，往生彼国。” 十一正明去时迟疾
★放光明就能摄受神识，安立在宝台上。
★而且临命终时，众生业力凡夫都有无数的烦恼业力种子，那如果得佛光注照，这个业力种子它就不会翻起来。所以常常讲如入禅定，心不贪恋，意不颠倒，这样的如如不动的情形，是由于佛放光的加持护佑的结果。

★第十门“华开迟疾不同” “生彼国已” 诞生的地方就是在七宝池八功德水里面。一去，就能够出来，当下华开见佛，就能得到利益。

这段经文是谈往生极乐世界的情景。

“见佛色身，众相具足。见诸菩萨，色相具足。光明宝林，演说妙法。”

见阿弥陀佛的色身众相具足，这时候已经不是三十二相八十随形好了，这时候见到的是阿弥陀佛的报身。佛的报身有八万四千相，——相有八万四千好，——好有八万四千光。

极乐世界把“情与无情，同圆种智”给完全地彰显出来，一切皆成佛。

上品上生者一闻这样的大乘的妙法，当下就心开意解，大彻大悟。是悟证同时，就是断烦恼也在同时，所以当下就得无生法忍。

一者初闻妙法即悟无生。

即有其三。二者须臾历事次第授记。

三者本国他方便证闻持二益。

“闻已即悟无生法忍。经须臾间，历事诸佛，遍十方界。于诸佛前，次第受记。还至本国，得无量百千陀罗尼门。”

★陀罗尼就是总持的意思，这个总持就是能持种种的妙法，能遮种种的恶法。成为大智慧者，最终成为像佛那样的一切种智。

★第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

【经文】上品中生者，不必受持读诵方等经典；善解义趣，于第一义，心不惊动；深信因果，不谤大乘；以此功德，回向愿求生极乐国。行此行者，命欲终时，阿弥陀佛与观世音、大势至，无量大众，眷属围绕，持紫金台，至行者前，赞言：法子！汝行大乘，解第一义，是故我今来迎接汝。与千化佛，一时授手。行者自见坐紫金台，合掌叉手，赞叹诸佛，如一念顷，即生彼国。七宝池中。此紫金台，如大宝华，经宿则开。行者身作紫磨金色，足下亦有七宝莲华。佛及菩萨，俱时放光，照行者身，目即开明。因前宿习，普闻众声，纯说甚深第一义谛。即下金台，礼佛合掌，赞叹世尊。经于七日，应时即于阿耨多罗三藐三菩提，得不退转。应时即能飞行，遍至十方，历事诸佛。于诸佛所，修诸三昧。经一小劫，得无生忍，现前受记。是名上品中生者。

★第一门“总明告命”

★第二门“辨定其位”

“上品中生者”

★这个位次就是“大乘次善凡夫人”，发了大乘心，比上品上生，善行略为次一点的凡夫人。

★第三门“总举有缘之类”

★第四门“辨定三心以为正因”

★第五门“正明简机堪与不堪”

★第六门“正明受法不同”

“不必受持读诵方等经典；”

▶【一明受法不定。或得读诵。不得读诵。】

“不善解义趣，于第一义，心不惊动；”

▶【二明善解大乘空义。或听闻诸法一切皆空。生死无为亦空。凡圣明闇亦空。世间六道出世间三贤十圣等。若望其体性毕竟不二。虽闻此说其心坦然不生疑滞也。】

★对一句一偈的法义把握得很准，善解义趣。对般若的空性，第一义谛，心不惊动，不惊不怖不畏。

“深信因果，不谤大乘。”

▶【三明深信世出世苦乐二种因果。此等因果及诸道理不生疑谤。若生疑谤即不成福行。世间果报尚不可得。何况得生净土。此即合第三福第二第三句也。】

★般若的空性当中，也并不破斥缘起法的因果。谈因果是从缘起法的层面去谈的。佛法是谈理事双备，不能执理废事，所以在事相上要“深信因果”。

★深信因果就是深信世间和出世间两种因果。在世间行善就能够得安乐，造恶就会导致痛苦。出世间法，修戒定慧，才能息灭贪瞋痴，才能够断烦恼，才能出离生死。有因果才持戒。

★不诽谤大乘佛法：大乘佛法所展开的是不可思议的道理，超情离见，曾经供养过这么多佛的善根，才能不诽谤。

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国”

“以此功德，回向愿求生极乐国。”

▶【四明回前所业，标指所归。】

★一定要发愿，标定所归之处。

上品中生

★第八门“正明修业时节延促有异”

上品中生

★八者门“正明修业时节延促有异”

第九门“谈
临命终时阿
弥陀佛来接
的情况不同”

“行此行者，命欲终时，阿弥陀佛与观世音、大势至，无量大众，眷属围绕，持紫金台，至行者前，赞言：法子！汝行大乘，解第一义，是故我今来迎接汝。”

“与千化佛，一时授手。行者自见坐紫金台，合掌叉手，赞叹诸佛，如一念顷，即生彼国。七宝池中。”

【正明弥陀与诸圣众持台来应。即有其五。】

【一明行者命延不久。
二明弥陀与众自来。
▶ 三明侍者持台至行者前。
四明佛与圣众同声赞叹述本所修之业。
五明佛恐行者怀疑故言我来迎汝。】

★这些都是法尔自然的，感应道交的，只要有信愿称名，修行前面的行法，时节因缘成熟，自然现前。

【正明第九门中众圣授手去时迟疾。即有其五。】

【一明弥陀与千化佛同时授手。
二明行者既蒙授手。即自见身已坐紫金之台。
▶ 三明既自见坐台。合掌仰赞弥陀等众。
四明正去时迟疾。
五明到彼止住宝池之内。】

★第十门“华开迟疾不同”

“此紫金台，如大宝华，经宿则开。行者身作紫磨金色，足下亦有七宝莲华。”

▶【由行强故上，上即得金刚台。由行劣故上中，即得紫金台。生在宝池，经宿如开也。】

上品中生，华开见佛的时间还是隔了一个晚上，“经宿则开”。莲华台就是转凡成圣的一个玄妙的宫殿。就像佛一样的相好，阿弥陀佛极大的平等心，是要令一切众生都要成佛的，首先让你的相貌就像佛一样。

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

★第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

“佛及菩萨，俱时放光，照行者身，目即开明。因前宿习，普闻众声，纯说甚深第一义谛。即下金台，礼佛合掌，赞叹世尊。经于七日。”

▶【正明第十一门中华开已后得益不同。即有其五。】

【一明佛光照身。
二明行者既蒙照体目即开明。
▶ 三明人中所习到彼众声所彰还闻其法。
四明既得眼开闻法即下金台亲到佛边。歌扬赞德。
五明经时七日即得无生。】

“普闻众声”。就是耳根的闻性，是有圆、通、常，当下所有的音声都闻到了。这些声音都是在宣说法音。往生者由于他生前所修习的是般若的这种佛法，所以在这里所闻到的也是谈般若的经典，这些音声就纯一地宣说“甚深第一义谛”。

▶【言七日者恐此间七日。不指彼国七日也。此间经于七日者。彼处即是一念须臾间也。】

★七日是指我们娑婆世界的七日，不是指极乐世界的七日。极乐世界来说，这个七日在那里也是须臾间，一念间。

★《华严经》来说，娑婆世界的一劫相当于极乐世界的一日，当然这也是从现象性的比较来说。如果从法性土的本质来说，超越时间，超越空间，不一定就有时间的概念。

▶【正明他方得益。即有其五。】

【一明身至十方。
二明——历供诸佛。
▶ 三明修多三昧。
四明延时得忍。
五明——佛边现蒙授记。】

“应时即于阿耨多罗三藐三菩提，得不退转。于诸佛所，修诸三昧。经一小劫，得无生忍，现前受记。是名上品中生者。”

★阿鞞跋致，三种不退转：位不退，行不退，念不退。

★（典故）

《净土圣贤录》宋朝仲阇法师
唐代怀玉禅师

【经文】上品下生者，亦信因果，不谤大乘，但发无上道心。以此功德，回向愿求生极乐国。行者命欲终时，阿弥陀佛及观世音、大势至，与诸菩萨，持金莲华，化作五百佛，来迎此人。五百化佛，一时授手。赞言：法子！汝今清静，发无上道心，我来迎汝。见此事时，即自见身，坐金莲华；坐已华合，随世尊后，即得往生七宝池中。一日一夜，莲华乃开。七日之中，乃得见佛。虽见佛身，于众相好，心不明了，于三七日后，乃了了见。闻众音声，皆演妙法。游历十方，供养诸佛。于诸佛前，闻甚深法。经三小劫，得百法明门，住欢喜地。是名上品下生者。是名上辈生想，名第十四观。

★第一门“总明告命”

★第二门“辨定其位”

“上品下生者”

★这个位次就是“大乘下善凡夫人”。

★第三门“总举有缘之类”

★第四门“辨定三心以为正因”

★第五门“正明简机堪与不堪”

★第六门“正明受法不同”

“亦信因果，不谤大乘，但发无上道心。”

▶即有其三。

一明所信因果不定。或信不信。故名为亦。或可亦同前深信也。又虽信不深。善心数退。恶法数起。此乃由不深信苦乐因果也。若深信生死苦者。罪业毕竟不重犯。若深信净土无为乐者。善心一发永无退失也。

▶二明信虽间断。于一切大乘不得疑谤。若起疑谤者。纵使千佛遶身。无由可救也。

▶三明已上诸善似亦无功。唯发一念厌苦。乐生诸佛境界速满菩萨大悲愿行。还入生死普度众生。故名发菩提心也。此义第三福中已明竟。

★“深信因果”：跟前面上品中生“深信因果”不一样的，就是所信的因果不定，或者相信或者不相信，所以就叫“亦”。得不是太深、半信半疑，有间断。

★“不谤大乘”：对一切大乘的佛法，他不怀疑，不诽谤，这也是善根深厚了。

★“但发无上道心”：最重要的一个条件发菩提心，“但发无上道心”就是发菩提心。

★WT：发菩提心怎么下手去发呢？

善导大师给我们提出了一个下手的方便，就从厌苦开始，厌离这个世间的痛苦，就是善根，就是智慧。通过厌苦这一点，发起念佛求生净土成佛度众生的心，这就是发菩提心。

厌苦，首先从厌离自己的苦。如：生病、苦事苦缘。

上品下生

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国”

“以此功德，回向愿求生极乐国。”

▶【明回前所业，标指所归。】

★一定要发愿，标定所归之处。

★八者门“正明修业时节延促有异”

★第九门“谈临命终时阿弥陀佛来接的情况不同”

“行者命欲终时，阿弥陀佛及观世音、大势至，与诸菩萨，持金莲华，化作五百佛，来迎此人。五百化佛，一时授手。赞言：法子！汝今清静，发无上道心，我来迎汝。与千化佛，一时授手。行者自见坐紫金台，合掌叉手，赞叹诸佛，如一念顷，即生彼国。七宝池中。”

【正明第九门中临终圣来接去时迟疾。即有其九。】

【一明命延不久。二明弥陀与诸圣众持金华来应。三明化佛同时授手。四明圣众同声等赞。五明行者罪灭故云清静。述本所修故云发无上道心。六明行者虽覩灵仪。疑心恐不得往生。是故圣众同声告言我来迎汝。七明既蒙告及即见自身已坐金华之上。笼笼而合。八明随佛身一念即生。九明到彼在宝池中。】

★第十门“华开迟疾不同”

“一日一夜，莲华乃开。”

【正明第十门中到彼华开时节不同。】

★“一日一夜”，这是指上品下生的往生者到西方极乐世界，要经过一日一夜的时间莲华才开敷。

★第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

“七日之中，乃得见佛。虽见佛身，于众相好，心不明了，于三七日后，乃了了见。闻众音声，皆演妙法。”

【正明第十一门中华开已后得益不同。】

★七日之中慢慢地分辨种种的情形，有正报，有依报。
★见到阿弥陀佛，但于相好，看得不是很清楚，就好像透过一层纱一层雾看一样，比较朦胧。往生者的那种业力程度，心识的程度，所呈现的这些境界。

“游历十方，供养诸佛。于诸佛前，闻甚深法。经三小劫，得百法明门，住欢喜地。”

【正明他方得益。亦名后益也。】

★能够分身散影游历他方世界，供养无量的诸佛，于无量的诸佛之前闻甚深的佛法。
天亲菩萨专门有一个《百法明门论》，主要是首先把所有的法分为五大类，像色法、心法、心所有法、心不相应行法、无为法。这五类再衍生为一百种法。对这一百种法，都能够明了他的体性，体、相、用，这就得百法明门。那这个对百法明门的这种证入，就是初地菩萨的水平了

上三品都属于上辈生想，属于第十四观的范围。

是名上辈生想，名第十四观。

善导大师赞偈：
上辈上行上根人，求生净土断贪瞋。
就行差别分三品，五门相续助三因。
一日七日专精进，毕命乘台出六尘。
庆哉难逢今得遇，永证无为法性身。

★上辈三品往生属于上行，就是最上的行法，属于上根人所修的。
★他信愿持名求生净土，在他的修行上，还是要努力地持戒，断贪瞋烦恼。
★在他修行上的功夫浅深的差别性来说，发心的程度、修行的程度、时间的久近、心的勇猛程度，分出三品。
★五门，就是指天亲菩萨的五念门，礼拜、赞叹、作愿、观察、回向，要修五念门。五念门要相续，这样就帮助圆发三心。
★三品，或一日或七日，专一精进勇猛修行，那尽形寿毕命，就是临命终时乘托莲台出三界的六尘。
★往生净土，就能永远证到无为法性身，就是能证到法身功德。
★所以上来虽然谈上辈三个位次不同，总解上辈一门法义竟。

【经文】佛告阿难及韦提希：中品上生者，若有众生，受持五戒，持八戒斋，修行诸戒；不造五逆，无众过患。以此善根，回向愿求生于西方极乐世界。临命终时，阿弥陀佛与诸比丘，眷属围绕，放金色光，至其所，演说苦、空、无常、无我，赞叹出家，得离众苦。行者见已，心大欢喜。自见己身，坐莲华台，长跪合掌，为佛作礼。未举头顷，即得往生极乐世界。莲华寻开，当华敷时，闻众音声，赞叹四谛，应时即得阿罗汉道，三明六通，具八解脱。是名中品上生者。

★ 第一门 “总明告命”

“佛告阿难及韦提希”

主要的当机是韦提希，但为什么要告阿难？因这《观经》是属于一经两会，是在王宫一会，还有阿难回到耆闍崛山为那个比丘僧团宣讲《观经》的内容，所以要提醒他。

★ 第二门 “辨定其位”

“中品上生者”

★ 即是“小乘根性上善凡夫人也”。

什么叫小乘根性呢？

★ 有解脱的渴望，要了生脱死，但是他没有发大乘的菩提心，只是自己赶紧出离三界的火宅。

★ 上善凡夫，就是他有持戒意识。为了解脱之道，为了得到他断见思惑的果位，他很精进地持戒。

★ 第三门 “总举有缘之类”

★ 第四门 “辨定三心以为正因”

★ 第五门 “正明简机堪与不堪”

▶ 即有其四。

一明简机堪与不堪。

二明受持小乘斋戒等。

三明小戒力微不消五逆之罪。

四明虽持小戒等不得有犯。设有余愆。恒须改悔必令清淨。此即合上第二戒善之福也。然修戒时。或是终身。或一年一月一日一夜一时等。此时亦不定。大意皆毕命为期不得毁犯也。

★ 受持五戒，这是得人身的资格。

受八戒斋戒，关闭自己的六根，不去奔驰在外面的六尘上。关闭诸根，使内心清淨。八

★ 关斋戒的核心就是要持午。受八戒斋戒不淫。八戒斋戒是对居士所施設の，让他过一日一夜出家人的这样的修道的生活。

★ “修行诸戒”，诸戒就包括其它戒的种类，比如沙弥，沙弥戒，还有比丘、比丘尼具足戒。这些都是属于小乘的斋戒之法。

★ 五逆重罪——杀父、杀母、破和合僧、出佛身血、杀圣人。

★ “无众过患”，就是指虽然持小乘的戒法，但不要有犯种种的过患。万一有些过咎，你犯了，那要忏悔。

★ 总之，要使自己通过持戒，内心清淨。那这样的内容就属于净业三福的第二福——戒善之福。

修小乘的戒法，或者终身受持，或者一年，或一月，或一日，或一夜，或一时，这个时间也不定，但总的意

★ 就是持戒法还是毕命为期，不得毁犯。所以持戒是一个净业行人必须要做的一个科目，持一戒就有持一戒的利益。持一条戒就能对治一个烦恼，开一分智慧。这叫波罗提木叉，叫别解脱，又叫保任解脱。

中品上生

★ 第七门 “回所修行愿生弥陀佛国”

“以此善根，回向愿求生于西方极乐世界。”

下面就以持戒的善根，回向发愿求生西方极乐世界。这是以持戒的功德回向。

★ 第八门 “正明修业时节延促有异”

★第九门“谈临命终时阿弥陀佛来迎接的情况不同”

“临命终时，阿弥陀佛与诸比丘，眷属围绕，放金色光，至其所，演说苦、空、无常、无我，赞叹出家，得离众苦。行者见已，心大欢喜。自见己身，坐莲华台，长跪合掌，为佛作礼。未举头顷，即得往生极乐世界。”

【正明第九门中终时。圣来迎接不同去时迟疾。即有其六。】

【一明命延不久。
二明弥陀与比丘众来无有菩萨。由是小乘根性还感小根之众也。
三明佛放金光照行者身。
四明佛为说法又赞出家离多众苦。种种俗缘家业王官长征远防等汝今出家。仰于四壁。万事不忧。迥然自在。去住无碍。为此得修道业。是故赞云离众苦也。
五明行者既见闻已不胜欣喜。即自见身已坐华台。低头礼佛。
六明行者低头在此。举头已在彼国也。】

- ★苦的本质就是无常，就是逼恼。一切法也是自性本空。诸法无我，一切法也没有主宰义，也没有客观性。
- “苦、空、无常、无我”：由于他是小乘的根性，他修小乘的法，就会修四念处，就顺着他这样的习性，就说苦、空、无常、无我的四念处。四念处虽然是属于藏教的法，但是也可以作通教、别教、圆教的诠释。苦空无常无我，这是一个佛法最基本的一种智慧观照。如果没有四念处的智慧观照，那一切修的法有可能就变为世间法。
- ★“赞叹出家”，主要是针对僧众而言。为什么要赞叹出家呢？出家就能离开种种的苦恼。出家乃是出烦恼之家了，要出三界之家。“身出家，心也出家”，这才是真正的出家人。出家人修无为法，也要发大菩提之心。印光大师说，真正的出家要具备两个条件：第一要发大菩提心，第二要有过人的天赋。这样才能够住持法道，续佛慧命。
- ★“自见己身”，实际上就是神识。
- ★“未举头顷”，在净土法门有个比喻叫文成印坏。这一期业报身的终结的当下，就是极乐世界另外一个生命的诞生的开端，这两者是没有间隔的。智者大师说：临终在定之心，即是往生极乐世界之时。

★第十门“华开迟疾不同”

“莲华寻开。”

【正明第十门中到彼华开时节不同。】

- ★一去莲华就开，华开之后就闻到了众多的音声。莲华很快就能开，这说明持戒的力量不可思议，是由于他生前持戒的戒行这种坚固、精进所致。

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

★第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

“当华敷时，闻众音声，赞叹四谛，应时即得阿罗汉道，三明六通，具八解脱。是名中品上生者。”

【正明第十一门中华开已后得益不同。即有其三。】

【一明宝华寻发。此由戒行精强故也。
二明法音同赞四谛之德。
三明到彼闻说四谛。即获罗汉之果。言罗汉者此云无生。亦云无着。因亡故无生。果丧故无着。言三明者。宿命明。天眼明。漏尽明也。言八解脱者。内有色外观色一解脱。内无色外观色二解脱。不净相三解脱。四空及灭尽总成八也。】

- ★四圣谛是作为小乘法必须要修行的。灭就是寂灭、涅槃，这是生命的本相；道谛就是契入涅槃城的方法。
- ★阿罗汉，但他到了西方极乐世界，从他的种性来说，他已经是大乘菩萨的种性。
- ★“三明六通”：三明就是宿命明、天眼明、漏尽明（也就是一切烦恼的正习全都断尽）。六通就是六种神通：天眼通、天耳通、他心通、宿命通、如意通、漏尽通。
- ★“具八解脱”：这都是属于这个声闻教、小乘法的重要的修行内容。八解脱又称为八背舍，就是背弃、厌背、舍弃这些欲望，欲界的那些欲染，使内心清净。所以这个八解脱属于四禅八定的范围。

【经文】中品中生者，若有众生，若一日一夜持八戒斋，若一日一夜持沙弥戒，若一日一夜持具足戒，威仪不缺。以此功德，回向愿求生极乐国，戒香熏修。如此行者，命欲终时，见阿弥陀佛与诸眷属，放金色光，持七宝莲华，至行者前。行者自闻空中有声，赞言：善男子！如汝善人，随顺三世诸佛教故，我来迎汝。行者自见坐莲华上，莲华即合，生于西方极乐世界。在宝池中，经于七日，莲华乃敷。华既敷已，开目合掌，赞叹世尊。闻法欢喜，得须陀洹。经半劫已，成阿罗汉。是名中品中生者。

★第一门“总明告命”

★第二门“辨定其位”

“中品中生者”

★即是“小乘下善凡夫人也”。

★中品中生者就是小乘下善凡夫人也，就小乘的根性，比中品上生在善业上略为逊色，也属于凡夫人的范围。

★第三门“总举有缘之类”

★第四门“辨定三心以为正因”

★第五门“正明简机堪与不堪”

★第六门“正明受法不同”

“若有众生，若一日一夜持八戒斋，若一日一夜持沙弥戒，若一日一夜持具足戒，威仪不缺”

正明第五六七门中简机时分受法等不同。即有其三。

- 一明受持八戒斋。
- 二明受持沙弥戒。
- 三明受持具足戒。

此三品戒皆同一日一夜。清静无犯。乃至轻罪。如犯极重之过。三业威仪不令有失也。此即合上第二福。应知。

★要得中品中生，你得要受持八关斋戒。

★若一日一夜受持沙弥戒，跟八关斋戒大部分内容相似，再加上不捉金银。

★这三品戒都是说一日一夜，在这一日一夜当中你清静受持，不要毁犯，乃至轻罪。就是这个不犯威仪，就是小小戒、微细戒，你都得要受持，属于那个遮戒的范围。

★在戒法当中，有一个很形象的比喻，就像过这个河，戒就是浮囊。

★例1：一比丘持戒精严，不喝有虫水。例2：草系比丘。

中品中生

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国”

“以此功德，回向愿求生极乐国”

▶【回所修业向所求处。】

★把这个持戒功德回向往生西方极乐世界。

★ 八音门 “正明修业时节延促有异”

★ 第九门 “谈临命终时阿弥陀佛来迎接的情况不同”

“戒香熏修。如此行者，命欲终时，见阿弥陀佛与诸眷属，放金色光，持七宝莲华，至行者前。行者自闻空中有声，赞言：善男子！如汝善人，随顺三世诸佛教故，我来迎汝。行者自见坐莲华上，莲华即合，生于西方极乐世界。在宝池中。”

【正明第九门中行者终时圣来迎接去时迟疾。即有其八。】

【一明命延不久。
二明弥陀与诸比丘众来。
三明佛放金光照行者身。
四明比丘持华来现。
五明行者自见闻空声等赞。
六明佛赞言汝深信佛语。随顺无疑故来迎汝。
七明既蒙佛赞即见自坐华座。坐已华合。
八明华既合已即入西方宝池之内。】

★ “随顺三世诸佛教故”，随顺三世诸佛就是净业三福的戒福。戒善能够落实在自己的行为上。持戒，就是要求你一日一夜清净持戒，没有说尽形寿都这么清净。

★ 第十门 “华开迟疾不同”

“经于七日”

【正明第十门中到彼华开时节不同。】

★ 在莲池里面，经过七日，这个莲华才开敷。

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

★ 第十一门 阐明莲华开了之后能得什么利益

“莲华乃敷。华既敷已，开目合掌，赞叹世尊。闻法欢喜，得须陀洹。经半劫已，成阿罗汉。是名中品中生者。”

正明第十一门中华开已后得益不同。即有其四。

【一明华开见佛。二明合掌赞佛。三明闻法得于初果。四明经半劫已方成罗汉。】

★ 初果须陀洹，断见惑。经过半劫，就能够把所有的思惑，三界的思惑断尽，证阿罗汉果。

★ (典故)

★ 《净土圣贤录》介绍宋代的法持比丘，对戒法非常尊重。往生之前，跟大家透露点消息：蒙佛接引，得中品中生。

【经文】中品下生者，若有善男子，善女人，孝养父母，行世仁慈。此人命欲终时，遇善知识，为其广说阿弥陀佛国土乐事，亦说法藏比丘四十八愿。闻此事已，寻即命终。譬如壮士屈伸臂顷，即生西方极乐世界。经七日已，遇观世音，及大势至。闻法欢喜，得须陀洹。过一小劫，成阿罗汉。是名中品下生者。是名中辈生想，名第十五观。

★第一门“总明告命”

★第二门“辨定其位”

“中品下生者”

★即是“世善上福凡夫人也”。

★世善，就是他不是修出世间的善法，只是修世人善法；

★上福，就是他是一个很有孝心的人，能够行孝就是这个世间最大的福报。具诸烦恼的凡夫人。

★第三门“总举有缘之类”

★第四门“辨定三心以为正因”

★第五门“正明简机堪与不堪”

正明第五第六门中
▶简机授法不同。即有其四。

一明简机。

▶二明孝养父母奉顺六亲。即合上初福第一第二句。

▶三明此人性调柔善不简自他。见物遭苦起于恭敬。

▶四正明此品之人不曾见闻佛法。亦不解悌求。但自行孝养也。应知。

★第六门“正明受法不同”

“若有善男子，善女人，孝养父母，行世仁慈。”

★“若有善男子，善女人，孝养父母”，这个根机天性纯良，孝养父母。

★（例：）居士去参访善知识，老和尚教拜家里的佛，即反穿着衣服，一只脚穿鞋，一只光脚的家中的父母。

★佛经讲，能够拜家中的父母，功德等同于拜等觉菩萨。

★“仁”，有一个同体的惻隐之心。会发自天性地去做好事，行善事。

中品下生

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国”

★八者门“正明修业时节延促有异”

“此人命欲终时，遇善知识，为其广说阿弥陀佛国土乐事，亦说法藏比丘四十八愿。”

▶【正明第八门中临终遇逢佛法时节分齐。】

临命终时，感得修净土法门善知识，来为他详细地广说阿弥陀佛的本愿功德、名号功德、西方极乐世界种种清净庄严快乐之事，也详细说法藏比丘发的四十八大愿以及大愿的核心。

★这种孝子临终时才遇到佛法，一生没有修行佛法的人。但临终遇到净土。

★第九门“谈临命终时阿弥陀佛来迎接的情况不同”

“闻此事已，寻即命终。譬如壮士屈伸臂顷，即生西方极乐世界。”

【正明第九门中得生之益去时迟疾也。】

★福至心灵，智慧使然，一闻这净土法门，马上相信了。

★这一品都没有谈佛来迎接的事情，但实际上佛也会来迎接。也是借助阿弥陀佛的愿力，很快往生到西方极乐世界。

★第十门“华开迟疾不同”

“经七日已”

【正明第十门中到彼华开不开为异。】

★在七宝池八功德水里面，莲华经过七天，莲华就开了。

★第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

“遇观世音，及大势至。闻法欢喜，得须陀洹。过一小劫，成阿罗汉。是名中品下生者。”

正明第十一门中华开已后得益不同。即有其三。

一明逢时已后得遇观音大势。
二明既逢二圣得闻妙法。
三明逢一小劫已后始悟罗汉也。

★闻大乘法，有断见惑的力量，从断惑的程度来说是证到须陀洹。再过一小劫之后，才得到断思惑，见思惑全断的阿罗汉果。虽然这样，已经是大乘菩萨的种性。

此品的启示

★一切不学佛的人，在临命终时，我们尽量创造机会让他闻净土法门。有当下相信的人，那就得到大利益了！所以临命终时遇到净土法门，这是要靠我们净业行人发大心，为他去宣说的。

★临终助念要注意什么呢？

★要注意广说阿弥陀佛的功德，要让他对阿弥陀佛极乐世界产生信心。

★要他发愿，要他自己具足信愿，要他自己跟阿弥陀佛感应道交。

★临终的开导很重要。

是名中辈生想，名第十五观。

上三品都属于中辈生想，属于第十五观的范围。

赞云。中辈中行中根人一日斋戒处金莲。孝养父母教回向为说西方快乐因。佛与声闻众来取。直到弥陀华座边。百宝华笼经七日三品莲开证小真。上来虽有三位不同。总解中辈一门之义竟。

善导大师赞偈：
中辈中行中根人，一日斋戒处金莲，
孝养父母教回向，为说西方快乐因。
佛与声闻众来取，直到弥陀华座边，
百宝华笼经七日，三品莲开证小真。

★中辈三品往生的属于中行，就是中等的修行，就是持戒，戒福为中行，他还没有发大乘菩提心，属于中等根机的人。

★一日一夜受持斋戒，把这个功德回向，临命终时，就能够处在金莲华里面。

★中辈三品，莲华开敷的时间有快有慢，但总的来说，一出来都能闻佛菩萨讲经说法，证到小乘的果位。

【经文】佛告阿难及韦提希：下品上生者，或有众生，作众恶业，虽不讲谤方等经典。如此愚人，多造恶法，无有惭愧。命欲终时，遇善知识，为说大乘十二部经首题名字。以闻如是诸经名故，除却千劫极重恶业。智者复教合掌叉手，称南无阿弥陀佛。称佛名故，除五十亿劫生死之罪。尔时彼佛，即遣化佛、化观世音、化大势至，至行者前。赞言：善男子！以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。作是语已，行者即见化佛光明，遍满其室，见已欢喜，即使命终。乘宝莲华，随化佛后，生宝池中。经七七日，莲华乃敷。当华敷时，大悲观世音菩萨及大势至菩萨，放大光明，住其人前，为说甚深十二部经。闻已信解，发无上道心。经十小劫，具百法明门，得入初地。是名下品上生者。

★第一门“总明告命”

“佛告阿难及韦提希”

★第二门“辨定其位”

“下品上生者”

★“即是造十恶轻罪凡夫人也”。

★第三门“总举有缘之类”

★第四门“辨定三心以为正因”

★第五门“正明简机堪与不堪”

“或有众生，作众恶业，虽不讲谤方等经典。如此愚人，多造恶法，无有惭愧。”

▶正明第五门中简机举出一生已来造恶轻重之相。即有其五。

- 一明总举造恶之机。
- 二明造作众恶。
- 三明明虽作众罪于诸大乘不生诽谤。
- 四明重罪造恶之人非智者之类也。
- 五明此等愚人虽造众罪。总不生愧心。

★有一点信心的善根，但是这个信心又不坚固。真正是特别有信心，他就会深信因果，不至于一生就“作众恶业”。

★第六门“正明受法不同”

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国”

下品上生

★八者门“正明修业时节延促有异”

“命欲终时，遇善知识，为说大乘十二部经首题名字。以闻如是诸经名故，除却千劫极重恶业。智者复教合掌叉手，称南无阿弥陀佛。称佛名故，除五十亿劫生死之罪。”

▶正明造恶人等临终遇善闻法。即有其六。

- 一明命延不久。
- 二明忽遇往生善知识。
- 三明善人为赞众经。
- 四明已闻经功力除罪千劫。
- 五明智者转教称念弥陀之号。
- 六明以称弥陀名故除罪五百万劫。

★“十二部经”：第一是修多罗，修多罗就是契经的意思。第二类是重颂。第三是孤颂。第四就是授记。第五就是谈因缘。第六譬喻。第七本事。第八本生。第九无问自说。第十方广。第十一未曾有经。第十二论议。

★净土法门本来就是大乘佛法。往生善知识，他就是被大乘佛法所熏习，自然地就会为这个恶人宣说大乘的十二部经的首题名字。古人云，闻一部经的题目，就能知道这部经所诠释的法义。

★给我们一个启示：大乘经典的题目名字虽然功德很大，但是六字洪名的功德更大。有两个原因：造罪的人业障和心散乱，除罪的功能就稍微轻一点。阿弥陀佛名号却是简单，能够摄受他的散乱的心。名号是阿弥陀佛所有功德的结晶，称为“万德洪名”。

问与答：

问：

何故闻经十二部但除罪千劫。称佛一声即除罪五百万劫者。何意也。

答：

答曰。造罪之人障重加以死苦来逼。善人虽说多经。食受之心浮散。由心散故。除罪稍轻。又佛名是一。即能摄散以住心。复教令正念称名。由心重故即能除罪多劫也。

第九门”谈
临命终时阿
弥陀佛来迎
接的情况不
同”

“尔时彼佛，即遣化佛、化观世音、化大势至，至行者前。赞言：善男子！以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。作是语已，行者即见化佛光明，遍满其室，见已欢喜，即便命终。乘宝莲华，随化佛后，生宝池中。”

【正明第九门中终时化众来迎去时迟疾。即有其六。】

- 一明行者正称名时。彼弥陀即遣化众应声来现。
- 二明化众既已身现。即同赞行人。
- 三明所闻化赞但述称佛之功。我来迎汝。不论闻经之事。然望佛愿意者。唯劝正念称名。往生义疾。不同杂散之业。如此经及诸部中处处广叹。劝令称名。将为要益也。应知。
- 四明既蒙化众告及即见光明遍室。
- 五明既蒙光照报命寻终。
- 六明乘华从佛生宝池中。

★一切众生信愿称名，这是往生净土的正因。

★第十门”华开迟疾不同”

“经七七日，莲华乃敷。”

【正明第十门中到彼华开迟疾不同。】

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

★第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

“当华敷时，大悲观世音菩萨及大势至菩萨，放大光明，住其人前，为说甚深十二部经。闻已信解，发无上道心。经十小劫，具百法明门，得入初地。”

正明第十一门中华开已后得益有异。即有其五。

- 一明观音等先放神光。
- 二明身赴行者宝华之侧。
- 三明为说前生所闻之教。
- 四明行者闻已领解发心。
- 五明远经多劫证临百法之位也。

★“闻已信解，发无上道心”：下品三生不是在本土发的，都是在极乐世界才发无上菩提心的。一般从通途佛法谈菩提心，那只是在极乐世界去发。

★在极乐世界得佛的光明愿力的加被，加功进道，就经过十小劫，就能够通达“百法明门”，证到初地，初地就是欢喜地。

总结。重举行者之益。非但念佛独得往生。法僧通念。亦得去也。

“是名下品上生者。”

★《观经》有诸多的版本，其中高丽的经的版本还有一句话，有十八个字，就是：得闻佛名、法名及闻僧名，闻三宝名，即得往生。

【经文】佛告阿难及韦提希：下品中生者，或有众生，毁犯五戒、八戒，及具足戒。如此愚人，偷僧祇物，盗现前僧物，不净说法，无有惭愧，以诸恶业，而自庄严。如此罪人，以恶业故，应堕地狱。命欲终时，地狱众火，一时俱至。遇善知识，以大慈悲，即为赞说阿弥陀佛，十力威德，广赞彼佛，光明神力，亦赞戒、定、慧、解脱、解脱知见。此人闻已，除八十亿劫生死之罪；地狱猛火，化为清凉风，吹诸天华；华上皆有化佛菩萨，迎接此人，如一念顷，即得往生。七宝池中，莲华之内，经于六劫，莲华乃敷。观世音、大势至，以梵音声，安慰彼人，为说大乘甚深经典。闻此法已，应时即发无上道心。是名下品中生者。

★第一门“总明告命”

“佛告阿难及韦提希”

★第二门“辨定其位”

“下品中生者”

▶“即是破戒次罪凡夫人也。”

★一股从声闻戒来看，破了根本戒那一定要下地狱的，是称为断头罪。

★净土法门之所以是特别法门，阿弥陀佛之所以是彻底的悲心，就对这些要决定下地狱的破戒的众生，又别开了一条生路。就在这一品当中表达。

★第三门“总举有缘之美”

★第四门“辨定三心以为正因”

★第五门“正明简机堪与不堪”

“或有众生，毁犯五戒、八戒，及具足戒。如此愚人，偷僧祇物，盗现前僧物，不净说法，无有惭愧，以诸恶业，而自庄严。如此罪人，以恶业故，应堕地狱。”

▶正明第五第六门中简机造业。即有其七。

一明总举造恶之机。
二明多犯诸戒。
三明偷盗僧物。
四明邪命说法。
五明总无愧心。
六明兼造众罪内心发恶外即身口为恶。既自身不善。又见者皆憎。故云诸恶心自庄严也。
七明验斯罪状。定入地狱。

★不净说法是什么呢？就是假托弘扬佛法，实际上是为了名闻利养，心不清净，动机不纯。

★不净说法有四种过失

★不能把佛言祖语的正知见传达出来，涉及到信众的法身慧命问题。

★用轻慢心说法，不是一个大菩提心饶益众生，只是求自己的利益。

★求知名度，还是利益自己，不是利益他人。

★为了求人天福报，不是为了了生脱死，而且在法座上说说种种的邪法。

★正确的说法

★入如来室，就得你得要有慈悲心

★坐如来座，你得要有诸法的空性

★披如来衣，你得要有忍辱柔和的心

★(典故)：《清凉山志》一个愚痴比丘，过去世广说异端又害法，所以五百世为牛。出家就非常的愚钝。

★第六门“正明受法不同”

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国”

★八者门“正明修业时节延促有异”

下品中生

★第九门“谈 临命终时阿 弥陀佛来接 的情况不同”

“命欲终时，地狱众火，一时俱至。遇善知识，以大慈悲，即为赞说阿弥陀佛，十力威德，广赞彼佛，光明神力，亦赞戒、定、慧、解脱、解脱知见。此人闻已，除八十亿劫生死之罪；地狱猛火，化为清凉风，吹诸天华；华上皆有化佛菩萨，迎接此人，如一念顷，即得往生。”

正明第九门中终时
善恶来迎。即有其九。

一明罪人命延不久。
二明狱火来现。
三明正火现时遇善知识。
四明善人为说弥陀功德。
五明罪人既闻弥陀名号即除罪多劫。
六明既蒙罪灭火变为风。
七明天华随风来应。罗列目前。
八明化众来迎。
九明去时迟疾。

★“十力威德”

- ★“十力威德”，十种拯救众生的智力，这个力就是不为他所破坏，具有决定的功能。
- ★第一种是：是处非处力。这是谈因果的，如是因才能得如是果。例如：五戒十善不修，想生到天上就无有是处，叫做非处。修五戒法就能得人身，修十善业道就能生到天上。
- ★第二是业报智力。佛知一切众生三世诸业的因果果报。
- ★第三是定，就是禅定三昧智力。就是佛知道一切声闻菩萨他修的禅定是什么样的定，出入的情况，以及禅定三昧能够达到什么样的位次，乃至知道一切诸佛的三昧情形。
- ★第四是根智力。根就是根机，佛知道一切众生的根机。
- ★第五是欲智力。欲就是众生的种种的乐欲、兴趣、爱好，佛都知道。
- ★第六是性智力，就是佛知道众生的、世间的种种的差别之性。
- ★第七至处业智力。佛知道一切，你修什么道，能够达到什么样的结果，佛知道。
- ★第八是宿命智力。佛知一切众生种种宿命。
- ★第九是天眼智力。佛的天眼能够见到众生，生生死死的业报等相。
- ★第十是漏尽智力。佛的一切烦恼习气全都断尽，于是佛就能够入一切众生心，能够随众生的心来作种种佛事。

★“五分法身功德”

- ★赞戒，阿弥陀佛因地就是持戒精严。戒就是禁止身口意三业的过非的。
- ★定，就是禅定，来终止散乱的心。
- ★慧，就像利剑可以断烦恼、破无明。
- ★解脱之果就是涅槃，入涅槃城了。
- ★解脱知见，就是你三界的见思惑没有了，界外的变易生死的尘沙和无明惑也究竟永尽，然后得到等觉的后心，倒驾慈航，逆流，果后起用，就是证果之后生起度生之妙用。这就是解脱知见。

★典故：唐代雒俊比丘

★第十门“华开迟疾不同”

“七宝池中，莲华之内，经于六劫”

【正明第十门中到彼华开迟疾不同。】

- ★莲华里面是一个全新的境界。那里面也有宝池，也有宫殿，也有种种的资生用具，念头一动就能够显现各种资生用具，也是很自在的境界。
- ★在莲华里面只不过是三种障碍：不能见佛，不能闻法，不能见声闻菩萨僧而已。

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

★第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

“莲华乃敷。观世音、大势至，以梵音声，安慰彼人，为说大乘甚深经典。闻此法已，应时即发无上道心。”

“是名下品中生者。”

正明第十一门中华开已后得益有异。即有其三。

一明华既开已观音等梵声安慰。
二明为说甚深妙典。
三明行者领解发心。

一个破戒的人一辈子都充满着恐惧，破戒自己很难受，破戒见不得人，破戒在大众当中很怯弱。为什么要提倡持戒？持戒的人才有威德，持戒的人才能得大家的敬重，持戒的人才能领导大众。

总结

【经文】佛告阿难及韦提希：下品下生者，或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：汝若能念彼佛者，应称无量寿佛。如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。命终之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。于莲华中，满十二大劫，莲华方开。观世音、大势至，以大悲音声，为其广说诸法实相，除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。是名下品下生者。是名下辈生想，名第十六观。

★第一门“总明告命”

“佛告阿难及韦提希”

★第二门“辨定其位”

“下品下生者”

★“即是具造五逆等重罪凡夫人也。”

★这一章就是下品下生章，是彻底彰显阿弥陀佛至极悲心愿力的这一章，也是五浊恶世末法的众生、罪业深重的众生得到拯救的这一章。

★第三门“总举有缘之类”

★第四门“辨定三心以为正因”

★第五门“正明简机堪与不堪”

“或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。”

正明第五第六门中简机造恶轻重之相。即有其七。

一明造恶之机。
二明总举不善之名。
三明简罪轻重。
四明总结众恶。非智人之业。
五明造恶既多罪亦非轻。
六明非业不受其报。非因不受其果。因业既非是乐。果报焉能不苦也。
七明造恶之因既具酬报之劫未穷。

★十恶就是指身口意三业的恶业。

问与答

问

★问曰。如四十八愿中唯除五逆诽谤正法不得往生。今此观经下品下生中简谤法摄五逆者。有何意也。

答曰。此义仰就抑止门中解。如四十八愿中除谤法五逆者。然此之二业其障极重。众生若造直入阿鼻。历劫周障无由可出。但如来恐其造斯二过。方便止言不得往生。亦不是不摄也。

答

★又下品下生中取五逆除谤法者。其五逆已作。不可舍令流转。还发大悲摄取往生。然谤法之罪未为。

★又下品下生中取五逆除谤法者。其五逆已作。不可舍令流转。还发大悲摄取往生。然谤法之罪未为。

★又止言若起谤法即不得生。此就未造业而解也。若造。还摄得生。虽得生彼。华合译于多劫。此等罪人在华内时有三种障。一者不得见佛及诸圣众。二者不得听闻正法。三者不得历事供养。除此已外更无诸苦。经云犹如比丘入三禅之乐也。应知。虽在华中多劫不开可不胜阿鼻地狱之中长时永劫受苦痛也。此义就抑止门解竟。

★第六门“正明受法不同”

★第七门“回所修行愿生弥陀佛国”

★八者门“正明修业时节延促有异”

下品下生

下品下生

第九门“谈 临终时阿 弥陀佛来迎 接的情况不 同”

“如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛。如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。命终之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。”

▶ 正明闻法念佛得蒙现益。即有其十。

一明重障造恶之人。
二明命延不久。
三明明临终遇善知识。
四明善人安慰教令念佛。
五明罪人死苦来逼。无由得念佛名。
六明善友知苦失念。转教口称弥陀名号。
七明念数多少声声无间。
八明除罪多劫。
九明临终正念即有金华来应。
十明去时迟疾直到所归之国。

★ “至心，令声不绝，具足十念”，这就是能感之机

★ 问：一辈子造了这么大的罪业，为什么临终十声念佛就能往生呢？

若恶业多者，善知识尚不可逢，何可论十念成就。

1 但能临终遇善知识，十念成就者，皆是宿善业强。

在心者。造罪之时，从自虚妄颠倒生。

念佛者，从善知识，闻说阿弥陀佛真实功德名号生。

造罪之时，从虚妄痴暗心，缘虚妄境界颠倒生。

念佛之心，从闻佛清静真实功德名号，缘无上菩提心生。

造罪之时，以有间心，有后心也。

念佛之时，以无间心，无后心，遂即舍命。善心猛利，是以即生。

★ 答

2 轻重不定，不在时节久近多少

一者在心：一虚一实

二者在缘：一真一伪

三者在决定：

3 一念念佛，灭八十亿劫生死之罪。为念佛时心猛利故，伏灭恶业，决定得生，不须疑也。

★ 第十门“华开迟疾不同”

“于莲华中，满十二大劫，莲华方开。”

▶ 【正明第十门中到彼华开迟疾不同。】

一般忏罪的方法，有事忏（作法忏、取相忏）和理忏（实相忏、无生忏）

★ 第十一门阐明莲华开了之后能得什么利益

这是描述到西方极乐世界得益的情况。

“观世音、大势至，以大悲音声，为其广说诸法实相，除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。”

▶ 正明第十一门中华开已后得益有异。即有其三。

一明二圣为宣甚深妙法。
二明除罪欢喜。
三明后发胜心。

★

★

“是名下品下生者。”

上三品都属于下辈生想，属于第十六观的范围。

是名下辈生想，名第十六观。

善导大师赞偈：

下辈下行下根人，十恶五逆等贪瞋。
四重偷僧谤正法，未曾惭愧悔前愆。
终时苦相如云集，地狱猛火罪人前。
忽遇往生善知识，急劝专称彼佛名。
化佛菩萨寻声到，一念倾心入宝莲。
三华障重开多劫，于时始发菩提因。

★ 四重，就是四根本戒。

【经文】说是语时，韦提希，与五百侍女，闻佛所说，应时即见极乐世界广长之相。得见佛身，及二菩萨。心生欢喜，叹未曾有。豁然大悟，逮无生忍。五百侍女，发阿耨多罗三藐三菩提心，愿生彼国。世尊悉记皆当往生。生彼国已，获得诸佛现前三昧。无量诸天，发无上道心。

得益分

说是语时

【前十三观是定善：是应韦提希请法，“教我思惟，教我正受”的请法而宣说的。】

【后三观是散善：三福九品，名为散善，是佛应散动的众生根机，尤其是要度末法的众生而无问自说的。】

韦提希，与五百侍女，闻佛所说

明能闻法人

应时即见极乐世界广长之相

明夫人等于上光台中见极乐之相

得见佛身，及二菩萨。心生欢喜，叹未曾有。豁然大悟，逮无生忍。

明夫人于第七观初见无量寿佛时即得无生之益

★无生法忍

★这个无生法忍，注意不是通途佛法断无明的无生法忍，乃是信心位的无生忍。由于阿弥陀佛放光，透过光明传达了一个信息，这个信息就是：只要回心正念，愿生我国，决定得生。

★喜忍、悟忍、信忍构成了无生法忍的本质内涵

告诉韦提希夫人，不一定非得要定善观想成就，才能往生到我的刹土，你只要信愿称名，愿生我国，就一定我来接引。这一下韦提希夫人就得到了决定往生的信心，这个信心就叫喜忍，心生大欢喜。就是悟忍。然后是信忍。这样的喜忍、悟忍、信忍构成了无生法忍的本质内涵。

五百侍女，发阿耨多罗三藐三菩提心，愿生彼国。

明覩斯胜相。各发无上之心。求生净土。

世尊悉记皆当往生。生彼国已，获得诸佛现前三昧。

明侍女得蒙尊记。皆生彼国。即获现前三昧。

无量诸天，发无上道心。

明前厌苦缘中释梵护世诸天等从佛王宫临空听法。或见释迦毫光转变。或见弥陀金色灵仪。或闻九品往生殊异。或闻定散两门俱摄。或闻善恶之行齐归。或闻西方净土对目非远。或闻一生专精决志。永与生死。分流。此等诸天既闻如来广说希奇之益。各发无上之心。

【经文】尔时阿难，即从座起，白佛言：世尊！当何名此经？此法之要，当云何受持？佛告阿难：此经名观极乐国土，无量寿佛，观世音菩萨，大势至菩萨；亦名净除业障，生诸佛前。汝当受持，无令忘失！行此三昧者，现身得见，无量寿佛及二大士。若善男子及善女人，但闻佛名、二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念。若念佛者，当知此人，则是人中分陀利华；观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友；当坐道场，生诸佛家。佛告阿难：汝好持是语。持是语者，即是持无量寿佛名。佛说此语时，尊者目犍连、尊者阿难及韦提希等，闻佛所说，皆大欢喜。尔时世尊，足步虚空，还耆闍崛山。尔时阿难，广为大家，说如上事。无量诸天、龙、夜叉，闻佛所说，皆大欢喜，礼佛而退。

于中有二。一明王宫流通。二明耆闍流通。

流通分

于王宫流通：

尔时阿难，即从座起，白佛言：世尊！当何名此经？此法之要，当云何受持？

正明请发之由

佛告阿难：此经名观极乐国土，无量寿佛，观世音菩萨，大势至菩萨；亦名净除业障，生诸佛前。

正明如来双标依正以立经名。又能依经起行三障之云自卷。答前初问云何名此经一句。

汝当受持，无令忘失！

答前后问云何受持一句。

于王宫流行此三昧者，现身得见，无量寿佛及二大士。若善男子及善女人，但闻佛名、二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念。

正明比较显胜，劝人奉行。即有其四。一明总标定善以立三昧之名。二明依观修行即见三身之益。三明重举能行教之机。四正明比较显胜。但闻三身之号。尚灭多劫罪愆。何况正念归依。而不获证也。

若念佛者，当知此人，则是人中分陀利华；观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友；当坐道场，生诸佛家。

正显念佛三昧功能超绝。实非杂善得为比类。

佛告阿难：汝好持是语。

正明付嘱弥陀名号。流通于遐代。上来虽说定散两门之益。望佛本愿意在众生一向专称弥陀佛名。

佛说此语时，尊者目犍连、尊者阿难及韦提希等，闻佛所说，皆大欢喜。

正明能请能传等闻所未闻。见所未见。遇食甘露。喜跃无以自胜也。

于耆闍会中流通：

尔时世尊，足步虚空，还耆闍崛山。

明耆闍序分。

尔时阿难，广为大家，说如上事。

明耆闍正宗分。

量诸天、龙、夜叉，闻佛所说，皆大欢喜，礼佛而退。

明耆闍流通分。

至诚心

▶ 至诚心就是真实心，不虚假的心。我们修净土法门的人，身口意三业所修的信解和你的行持必须从你的真实心里面透显出来，不能作伪。

▶ 一念相应一念佛，念念相应念念佛，一念相应一念生，念念相应念念生。那怎么相应？首先就必须要有至诚心。

（例：）自己无始劫以来的恶性，你不去对治不去控制，做的事情就是损人利己，没有一点无我的空慧，大慈悲心的表达。是一个假名的佛弟子，好像也讲修行，这样的内心一点都没有改变他的烦恼习气。这样的所谓的善行都属于杂毒之善，就是夹杂着贪瞋痴的毒的善，又称为虚假之行，都是假招子，不是真实的净业。如果是存着这样的心来修净土法门，纵然修得很辛苦，日夜十二个时辰，急走急作，如救头燃，都称为杂毒之善，不真诚。与佛不相应，不能感应道交。

（何为真实？）

▶ 第一是面对自己修行，你得真实；自利真实。要具足信愿，这信愿是从你真实心里面出来。——例：厌离娑婆，欣求极乐。

▶ 第二是面对利益众生，你得真实。利他真实。

经云：“一者至诚心”。“至”者，真；“诚”者，实。欲明一切众生身口意业所修解行，必须真实心中作，不得外现贤善精进之相，内怀虚假，贪瞋邪伪，奸诈百端，恶性难侵，事同蛇蝎。虽起三业，名为杂毒之善，亦名虚假之行，不名真实业也。-----善导大师《观经四贴疏·散善义》

▶ 至诚心，就是真实心。（世出世间之事都需要至诚心）

★（例一）《无量寿经》阿弥陀佛的第十八愿

▶ 第十八愿说十念能够往生，但是有一个前提，是“至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉”。

▶ 这里面“至心”也就是至诚心。至诚心，如果真的有至诚心的话，各种不可思议的神妙都会出来。（比如往生大事）

（网站补充）

讲述《列子》商丘开信伪。商丘开这个人相信不真实的东西的结果，然而相信不真实的东西还反而出现了，没有违逆他的心意。

（故事概述）：

春秋战国时期，晋国有一位很高贵的家族叫范氏家族，范子华养了些食客。有个贫穷的农民叫商丘开，偶尔偷听到两个食客谈论范子华的名望和权势，能够使存者亡，亡者存，富者贫，贫者富。农民商丘开至信，而去投奔。发生了三个故事，显示他的至诚心。

（三个故事）

（故事一）高的从几十米高台跳下而不伤，得黄金一百两

（故事二）游河去对岸山洞取回宝珠而不淹

（故事三）入火海抢救财物而不烧

（商丘开成功的原因：）

（商丘开自我评述：）——只是一心一意真诚而已，没有其他利害得失相关的心，所以才是这个结果

（孔子的评述：）——孔子对宰我说：“至诚之人，诚到了极点之人，他就可以感物，可以动天地、感鬼神，在六合之内没有违逆的事情，何况一点水火的危险怎么会伤害他呢”

WT：为什么净土法门需要至诚心？

（阿弥陀佛真诚心）

因为阿弥陀佛在不可思议无量劫以前，用五大劫的时间从他的真诚心里面发出了四十八大愿，又无央数劫用他的真实心来圆满这个大愿，成佛之后又用他的真诚心，揭开了广度众生的序幕。阿弥陀佛真诚地接引我们往生西方极乐世界。

👤 我们有真诚求往生的心，二诚相感。

（众生须以真诚心才能相感）

👤 我们这些念佛的人，一定要身口意三业所修的一切解行，我们用真诚心去理解、接纳阿弥陀佛的信愿。由真实心产生信愿，由信愿导致他的行为，去念佛——正行，去修净业三福——助行，这些都是要从真实心里面去做的。

👤 善导大师苦口婆心地说，警诫，“不能外现贤善精进之相，内怀虚假”。

深心就是深信之心，深切的信心。

两种决定深信

▶ 一者决定深信自身现是罪恶生死凡夫，旷劫已来常没常流转，无有出离之缘。如《地藏菩萨本愿经》：“南阎浮提众生，举心动念，无不是罪，无不是恶。”

▶ 二者决定深信彼阿弥陀佛四十八愿摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力定得往生。

▶ (两者的关联)

★ 罪恶生死凡夫，常没常流转，无有出离之缘，靠自力不能解决生死问题，该怎么办呢？从自身的业力的观照来看，我们似乎是绝望了。就在我们绝望的当下，我们大慈悲父阿弥陀佛开始登上了舞台了。

★ 首先从众生的根机来观照靠自力没有办法解决；第二从阿弥陀佛的愿力来看，只要你相信，一定能往生。这从对自己的观照转到对阿弥陀佛的观照，再回到生、佛、众生一体的自他不二的圆顿的立场，就完成了自他不二，感应道交的这样的净土的原理。

(决定深信的五种信相)

👤 (1) 又决定深信释迦佛说此观经三福九品定散二善。证讚彼佛依正二报。使人欣慕。

👤 (2) 又决定深信弥陀经中十方恒沙诸佛证劝一切凡夫决定得生。

👤 (3) 又深信者。仰愿一切行者等。一心唯信佛语。不顾身命。决定依行。

👤 (4) 又一切行者但能依此经。深信行者。必不误众生也

👤 (5) 又深心深信者。决定建立自心。顺教修行。永除疑错。不为一一切别解别行异学异见异执之所退失倾动也

(决定深信的另两种信相)

👤 縱使地前菩薩羅漢辟支等若一若多乃至遍滿十方。皆引經論證言不生者。我亦未起一念疑心。唯增長成就我清淨信心。何以故。由佛語決定成就了義。不為一切所破壞故。

👤 縱使初地已上十地已來若一若多乃至遍滿十方。異口同音皆云釋迦佛指讚彌陀。毀訾三界六道。勸勸眾生專心念佛及修餘善。畢此一身後必定生彼國者。此必虛妄。不可依信也。我雖聞此等所說。亦不生一念疑心。唯增長成就我決定上上信心。

“深心”

Q&A：有人也引佛的经论来证明，业障这么重，哪能那么容易往生呢？

佛说经，应众生的根机不同来说，观机逗教。《观经》为五浊恶世的一切凡夫来宣说念佛得生净土这样特别的因缘。当一心依此佛的教教，决定奉行。

(结：开显决定信相的意义)

▶ 彰显决定信心之相，其核心就是要仰信佛语。“一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也。”

★ (仰信世尊所言)：释迦牟尼佛的这一代时教所展开的净土法门，他的核心就是劝勉一切凡夫尽此一报身，专念阿弥陀佛，专修净土法门，这一期的业报身之后，必定往生极乐净土。释迦牟尼佛的这一代时教所展开的净土法门，他的核心就是劝勉一切凡夫尽此一报身，专念阿弥陀佛，专修净土法门，这一期的业报身之后，必定往生极乐净土。

★ (仰信诸佛所赞)：实“十方诸佛悉皆同赞同劝同证”，宣扬、赞叹阿弥陀佛的名号功德，净土的庄严，劝勉自己本土的座下的弟子都要往生西方极乐世界。如：《佛说阿弥陀经》所宣，“十方诸佛，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言”。

★ (于五浊恶世勤求出离)：我们要认知我们生存的环境，五浊恶世。“无信盛时”，这个世间是对于超越的、清静的佛法，是信心越来越少的时代。

▶ (去疑生信)：我们业力凡夫很难落实，我们确实就有很多怀疑。(对于以上义理及由此展开的往生条件，当深思之。)

WT：信心问题怎么建立？



"回向发愿心"

► (强调重要性)

★修净土法门要注意回向发愿，这一点非常重要。

► (回向的功用)

★如果不回向，(根据)自然的因果，善有善报恶有恶报。一回向，心意一放大，它的功德(出世间的功德)更大。

★例：(大)布施，不回向能够得三世的国王的回报，如果一回向，可以得十劫的大梵天王的果报。人天福报回向，它都放大了。

印祖开示：【回向发愿心，谓以己念佛功德，回向法界一切众生，悉皆往生西方；若有此心，功德无量。若只为己一人念，则心量狭小，功德亦狭小矣。譬如一灯，只一灯之明；若肯转燃，则百千万亿无量无数灯，其明盖不可喻矣，而本灯固无所损也。世人不知此义，故止知自私自利，不愿人得其益。】

★回是回转的意思，向是指向的意思。印祖：“用一回字，便见其有决定不随世情之意；用一向字，便见其有决定冀望出世之方。”

► (何为回向?)

★身口意所修的所有世出世间善根，所有随喜的功德以及自他所修的善根，悉皆回向。

★例：普贤十大愿王“随喜功德”

► (回向的类别)

(三种回向)

印祖开示：【所谓回因向果、回事向理、回自向他也。所作功德，人天因也，回而向涅槃之果。所作功德，生灭事也，回而向不生不灭之实相妙理。所作功德，原属自行，回而向法界一切众生，即发愿、立誓、决定所趋之名词耳。】

(有三种义)

有三种义：【一、回向真如实际，心心契合。此即回事向理之义。
二、回向佛果菩提，念念圆满。此即回因向果之义。
三、回向法界众生，同生净土。此即回自向他之义。】

(回向何处)

印祖：【回向之法虽不一，然必以回向净土，为唯一不二之最妙法。以其除大愿，不生净土，每难成就；若生净土，无愿不成。】

(注意事项)

必须在真实心里面去回向发愿。

一丝一毫的善行功德都要回向往生西方极乐世界，(才能感通佛力)。不求人天福报。

愿法界众生一齐往生。

要有坚固的往生的信心，作得生想。

信心如大树之根，有根才能枝叶繁茂。有信根产生信力。

(问答：不为杂相所惑)

问：

问曰。若有解行不同邪杂人等来相惑乱。或说种种疑难。谓不得往生。或云汝等众生旷劫已来及以今生身口意业。于一切凡圣身上。具造十恶五逆四重谤法。闻提破戒破见等罪。未能除尽。然此等之罪系属三界恶道。云何一生修福念佛即入彼无漏无生之国永得证悟不退位也。

答：

(明因缘)

诸佛施设的教行都是顺应众生的机缘，这些法门各有利益。

(我们)如何对待这些法门?

是一个缘的问题，随这个缘来起你的修行，各得解脱的利益。

我所好乐的法门就是我所有缘的法门，不可能把你所有缘的法门来障碍跟我有缘的法门

正确的态度就是各随自己的好乐，修自己有缘之行，相互尊重

(明了解和行的关系)

★行者当知。若欲学解。从凡至圣乃至佛果。一切无碍皆得学也。

★若欲学行者。必藉有缘之法。少用功劳。多得益也。

喻：说食数宝，了无所益

(目标和方法要明确)

我们学佛的目的就是要出离三界的分段生死。就要依靠念佛往生净土一法来解决这个问题。

(以喻明：)

水火二河白道喻

★回向是智慧的表达，是心量打开的关键，就有菩提心的内涵，这是跟极乐世界相应的一个关键。

★回向往生极乐世界之后，还要生起大悲心，再回到这个生死苦海——娑婆世界这个地方来，来教化众生。这在昙鸾大师称为叫还相回向。

★往相回向和还相回向其目的是成就大悲心。

水火二河白道喻

(该喻的功用：)

用这个比喻来帮助对圆发三心的一个总的法义的阐释。帮助我们理解这个义理，建立信心、守护信心、坚固信心。防止外道邪见之难。

(所述境与含义：)

1 水火二河者 — 即喻众生贪爱如水瞋憎如火也

2 中间白道四五寸者 — 即喻众生贪瞋烦恼中能生清净愿往生心也。乃由贪瞋强故即喻如水火。善心微故。喻如白道。

3 水波常湿道者 — 即喻爱心常起。能染污善心也。

4 火焰常烧道者 — 即喻瞋嫌之心能烧功德之法财也。

5 东岸者 — 即喻此娑婆之火宅也。

6 西岸者 — 即喻极乐宝国也。

7 人行道上直向西者 — 即喻回诸行业直向西方也

8 群贼恶兽诈亲者 — 即喻众生六根六识六尘五阴四大也。

《楞严经》讲五十种阴魔，我们的色受想行识各有魔障。你要出离三界，这个魔就开始出来障碍你。很多人修行也勇猛精进，修得一下子知见不对，就着魔了，这一着魔是很可怜。古人云：宁可千日不悟，不可一日着魔。

9 无人空迥泽者 — 即喻常随恶友不值真善知识也。

1 东岸闻人声劝遣寻道直西进者 — 即喻释迦已灭后人不见。由有教法可寻。即喻之如声也。

2 或行一分二分群贼等唤回者 — 即喻别解别行恶见人等妄说见解迭相惑乱。及自造罪退失也

3 西岸上有人唤者 — 喻弥陀愿意也

4 须臾到西岸善友相见喜者 — 即喻众生久沈生死。旷劫轮回迷倒自缠。无由解脱。仰蒙释迦发遣指向西方。又藉弥陀悲心招唤。今信顺二尊之意。不顾水火二河。念念无遗。乘彼愿力之道。舍命已后得生彼国。与佛相见。庆喜何极也。

(总结)

常常思惟它的意思，就能坚固我们的信心。尤其两土世尊给我们的承诺，我们不要怕烦恼深重，我们不要怕魔障的广大，我们要仰靠两土世尊的加被，就能超越这些障碍。

(劝勉)

一切行者行住坐卧三业所修。无问昼夜时节。常作此解。常作此想。来对治怀疑退转。不要怕烦恼深重，要专注那个白道。专注名号，念清楚听清楚，不要去注意妄念。

六念

六念就是念佛、念法、念僧——这是指念三宝，再念戒、念施、念天。

(念佛)

念佛就是专念阿弥陀佛的功德，包含身、口、意三者。

念阿弥陀佛的身业功德：“相好光一寻，色像超群生”。观想阿弥陀佛的应化身的，也是三十二相八十随形好；如果从报身来说，乃是八万四千相，一一相有八万四千好。这个身业里面，他的相好光明寄寓着法身的功德。

念阿弥陀佛的口业功德：“如来微妙声，梵响闻十方”。如来一音而说法，众生随类各得解。这一音当中，所有的语种都包含，所有的佛法的含义都包含。

念阿弥陀佛的意业功德：“同地水火风，虚空无分别”。

思惟阿弥陀佛的身口意三业功德如是，十方三世一切诸佛的身口意三业亦复如是。

进一步，我们还要念阿弥陀佛的因地的大愿——四十八大愿的功德，无量的光明，无量的威神，无量的神通，无量的善巧，无量的说法，无量的慈悲。

(念法)

就是一心专念十方诸佛所证的法，所证的法就是八万四千法门乃至无量的佛法。

站在净土宗的立场来看，一心念法就是念阿弥陀佛给我们成就的法，这个法就是六字洪名。这六个字代表着一切佛法的最高的结晶，是总持。念这六字洪名就等于念到了一切法。

(念僧)

僧，有菩萨僧，有声闻僧。

(喻：)

业力凡夫：病人；
阿弥陀佛：大医王；
六字洪名：阿伽陀药；
菩萨声闻僧：护士，来料理我们吃这个药。

(念戒)

念诸佛之戒，一切诸佛都是由于戒法而成佛的。

(念施)

施，就是布施。

念过去现在未来一切诸佛，乃至一切菩萨等，他们难行能行，难作能作，难舍能舍。布施要有无我的大慈悲心才能。

布施的当下还要三轮体空。

要常常思惟仰学前贤后圣舍身命财

(念天)

★念天，主要是念兜率天上住最后身一生补处菩萨的功德。一生补处就是候补佛，都住在兜率内院，等待机缘成熟，到我们这个南阎浮提示现八相成道。

★思惟这些菩萨已经经过三大阿僧祇劫的修行，六度万行，难行能行，已经行过，也是万德庄严，已证到灌顶之位，十方诸佛已经为他灌顶，那一下来就成佛了

★还要思惟自己无量劫以来曾经跟这个等觉菩萨，同时发愿、修行、断恶、行菩萨道。激发自己修道之心。